

مركز المخطوطات الشرقية
باسم أبي ربحان البيروني
لدى معهد الاستشراق الحكومي بطشقند

مطلع النجوم ومجمع العلوم

تصنيف

نجم الدين أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد النسفي

تحقيق وإعداد: سيد أكبر محمدامينوف

CILT 1

دار جامعة طشقند الاسلامية للنشر والطباعة

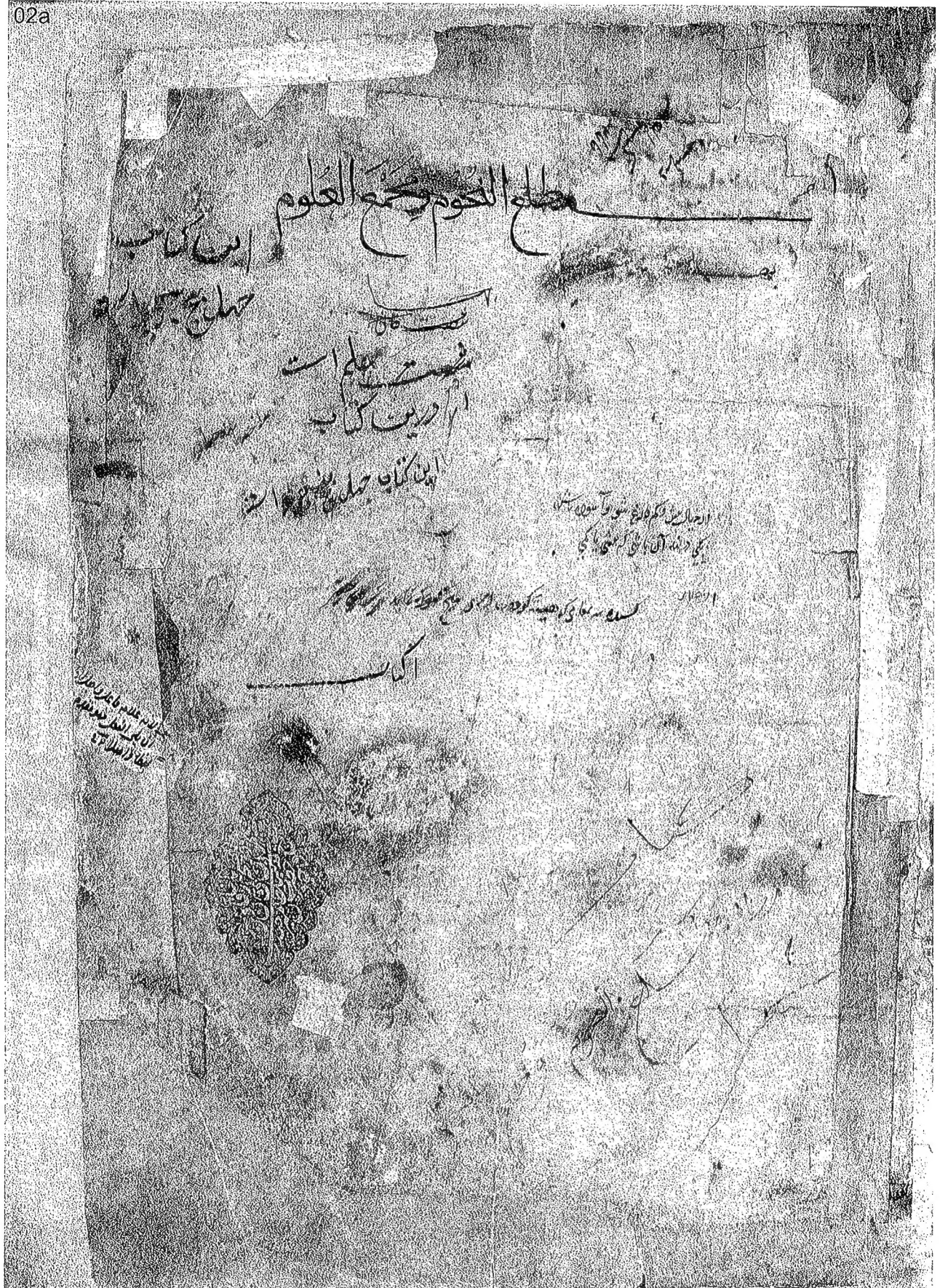
طشقند - ٢٠١٥

المحتويات

صحيحة	عنوان
1b	مقدمة
1b	تسمية مضمّناته بألقابها
2b - 3b	أصول الدين على اعتقاد المهتدين
3b - 4a	تعداد الخصال التي جعلها النبي عليه السلام من شعب و الإيمان و الاسلام
4a - 5b	تسمية الشيع الأهلواء و البدع
5a - 6b	ترتيب المنازل المحققين من أهل المعرفة في تعريف كل صنف منهم بما تختص من الصفة
6b - 9b	منثور الخطاب في مشهور الأبواب
9b - 10a	حديث في حقوق المسلم على المسلم
10a - 12a	كتاب الحقوق الخمسين
12a - 14b	مختصر البيان و الفحص عن قراءة عاصم براهاته حفص
15a - 17b	أصول الوقوف على مواضع الوقوف
17b - 35b	تهذيب البيان عن غريب القرآن
36a - 44a	تحصيل أصول الفقه و تفصيل المقالات فيها على الوجه
44b - 162a	مشارع الشرايع
163b - 169a	كتاب المذاكرة و الإمتحان في المسائل الحسان
169a - 170b	نظم الفرائض (أبو منصور محمود بن علي المهلب الكاتب أيام السمانية)
170b - 171b	نظم المسائل المعايّة في الفرائض لأبي نجاء محمد بن مطهر بن عبيد الفارص
171b - 173a	مسائل من حبسها نظمها على بن محمد النسوي
179a - 173a	كتاب التحارير المختارة في الخلافات الدوارة
179b - 179b	كتاب عد المسائل الحسان التي أخذ فيها أصحابنا بالقياس دون الإستحسان
179b - 181a	كتاب الملاحن
	التواريخ و الأنصاب (من تواريخ الأنبياء و الأمم السالفة النبي محمد (صلو) وزوجاته وأولاده مواليه ، خلفاء
181a - 183a	الراشدين إلى آخره

183b - 196b	تسمية أصحاب المكرمة على ترتيب الحروف المعجمة
196b - 198b	باب ذكر النساء
198b - 199b	تاريخ الخلفاء بعد خلفاء الراشدين
199b - 200a	نسبة مشاهير أئمة الدين وتواريخهم
200a - 216a	السبعيات السبعيات (و هي ثلاثمائة و ستون من الأحاديث الصح)
216a - 227a	كتاب الخطب الجياد للجمع و الأعياد
227a - 251a	تذكرة أصول التذكير و تبصرة وجوه التقدير
251a - 256b	مختصر الصكوك على النهج المسلوك في الشراء
256b - 260a	ملقطات من الرسوم للقضاة والحصوم
260a - 264a	الفصول الخمسون في رسوم الكتابة و أبواب البلاغة
264a - 268b	فصول المشاهد لحصول المقاصد
268b - 271a	كتاب مأدبة الأديب و مأربة الأريب
271a - 271b	حضر المؤنثات السماعية في أبيات للنطنزي صناعته
271b - 272a	و جمع وجوه الجمع
272a - 274a	ترصيف فصول التصريف
274a - 276a	فصل في الصلات و ما لها من الوجوه و الصفات
276a - 276b	و مراتب الحروف
276b - 277b	بذ والنحو
277b - 280a	والجوامع اللوامع
280a - 292b	كتاب الأشعار بقدر الإشعار
292a - 292b	القصيدة محاسبة لنا أوائلها الحروف المعجمة قافيتها الطاء
293b - 304b	كتاب الصناعات و الإبداعات
304a - 309b	مختصر في العروض على الأصول معروض
293b - 304b	الأمثال المحكمة على الحروف المعجمة
315b - 316a	قصيدة للباذني يجمع أمثال العجم
316a - 321b	كتاب الجابر العابر مقدمة جامعة
321b - 323b	كتاب إيراد الأوراد

323b - 330a.....	مدخل على التجنيم و معرفة التقويم
328a - 335 b.....	مختصر الضرب و القسمة و معرفة التشابه بين الإعداد و مخارج الكسور النسبة
335a - 340a.....	كتاب استخراج الخبيء بالحساب السويّ
340a - 341a	كتاب هدية الحب في علم الطب
341a - 344a.....	كتاب منافع الأغذية و مضادها و باردها و حارها
344a - 344b	دلالات الأيام على بدايات الأسقام
344b.....	مداخل السنة في أوّل يوم من المحرم
344b - 345b.....	نتف من طبائع الحيوان
345b - 346b	كتاب الإبتهاج لمعرفاته الإحتلاج
346b - 350a	كتاب بيان الفراسة في ميدان الفراسة
350a - 351b.....	كتاب العلامات للخيلان و الشامات
351b - 352a	كتاب إستخراج الحال الأفين والخصمين بمحاسبه حروف الإسمين
352a - 355a	كتاب الفال الفايق عن جعفر بن محمد الصادق



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق فقوم ورزق فقوم وانطق فقوم وبعث الدسل فقوم واوحى اليه فقوم وختمهم
بالمصطفى محمد فحمد وفصله عليهم فقدّم صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال **الشيخ الامام ابو**
البراهيد البخاري رحمه الله من الاية جمال الاسلام والمسلمين ابو جعفر عمر بن الخطاب رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب المتكبرين وشارف من الازهار وعدا ما تبت ونصفت شمس عمرى
للعروب واشفت عيون على للنضوب وكنت ابيكم معاشر اهل العلم بنصايح شائنا وكرالا وارج لكم
كل حين في كل من كتاب جزلا سهلا يستعينه المستند والمسمى وتقبل عليه الاية والمسمى وجفت
الان شيدا هذا الباب بحلول الكابى المشاب **بسم الله الرحمن الرحيم** في الاصل وتختف الوحل بجمع كتاب
يجمع كتابا وحيدة جامعة ونصب سما تطلع شيا مضنة لاهد **بسم الله الرحمن الرحيم** مطلع النجوم وجمع العلوم
وخمسة كنوز يوم طبعكم ويوم اقامتكم وجمعوا بجمعكم وجمعكم وجمعكم وجمعكم وجمعكم وجمعكم وجمعكم وجمعكم
الخصار والفتاب منجمها الا جانب والاجانب لاجبا به جريل النواى هاربا به مرالم العقاب والاداء
الموقف للصواب عليه فوكلت والتمه مناب
شمسة مضمنا به بالقام

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الامام ابو
البراهيد البخاري
رحمه الله تعالى
في بيان فضائل
العلماء والفقهاء
والصالحين
والنبي صلى الله عليه وآله وسلم
والاشياء الجليلة
والعظيمة

- | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|------|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|
| ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ | | | | | | | | | | | |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥ | ٣٦ | ٣٧ | ٣٨ | ٣٩ | ٤٠ | ٤١ | ٤٢ | ٤٣ | ٤٤ | ٤٥ | ٤٦ | ٤٧ | ٤٨ | ٤٩ | ٥٠ | ٥١ | ٥٢ | ٥٣ | ٥٤ | ٥٥ | ٥٦ | ٥٧ | ٥٨ | ٥٩ | ٦٠ | ٦١ | ٦٢ | ٦٣ | ٦٤ | ٦٥ | ٦٦ | ٦٧ | ٦٨ | ٦٩ | ٧٠ | ٧١ | ٧٢ | ٧٣ | ٧٤ | ٧٥ | ٧٦ | ٧٧ | ٧٨ | ٧٩ | ٨٠ | ٨١ | ٨٢ | ٨٣ | ٨٤ | ٨٥ | ٨٦ | ٨٧ | ٨٨ | ٨٩ | ٩٠ | ٩١ | ٩٢ | ٩٣ | ٩٤ | ٩٥ | ٩٦ | ٩٧ | ٩٨ | ٩٩ | ١٠٠ |
| ١ | ٢ | ٣ | ٤ | ٥ | ٦ | ٧ | ٨ | ٩ | ١٠ | ١١ | ١٢ | ١٣ | ١٤ | ١٥ | ١٦ | ١٧ | ١٨ | ١٩ | ٢٠ | ٢١ | ٢٢ | ٢٣ | ٢٤ | ٢٥ | ٢٦ | ٢٧ | ٢٨ | ٢٩ | ٣٠ | ٣١ | ٣٢ | ٣٣ | ٣٤ | ٣٥</ | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |

الى المعاني مجازية قال السهل المعتدل وقال بعض مشايخنا من اصحاب المعاني انما حقيقته في وصف بلل الصبر و...
 الفعل شربها وبالحرف من الحروف كقولهم شربها وبالحرف من الحروف كقولهم شربها وبالحرف من الحروف كقولهم شربها...
 فبما قالوا من خلق المعاني الحقيقة قالوا لا يخرج في شيء من المعاني وان يكون هذا القول القاسم هذا الالزام...
 واما العام فبما مسئلتان احدهما ان المعاني لها عموم عند بعض اصحاب الاصول يقال لهم للخص والحدود عند بعضهم...
 لا عموم لها بل المعاني واحد دائما كقولهم محال والمسلمة الثانية ان شرط اليوم الاتفاق والاستيعاب عند مشايخ...
 العوارق والاشياء والكثير عند الخصاص والكثير مشايخ ديارنا واختلفت عبارات الفقهاء في هذا المعنى والخصاص...
 المعاني ما يندرج تحتها من الاسماء او المعاني او المسماة كالرجال والنساء او المعاني الذي يعم المعاني والاشياء كالمصالح والمفاسد...
 وقيل هو ما يندرج تحتها من الاسماء لفظا ومعنى وقيل هو الاسماء اي المسماة لفظا اي بصفة الجمع ومعنى اي باسم الجنس...
 ولفظ ما ومن دامت عاين من شرط الاستيعاب العام كلام مستغرق لجميع ما يصلح له وقيل اللفظ المتبادل لجميع...
 ما يصلح له والحق الصريح في المعاني على مذهب شرط الجمع دور الاستيعاب ان يقال العام هو اللفظ المشترك على افراد...
 مساوية في قول المعنى الخاص الذي وضع له اللفظ بخروفيه لغة وعلى المذهب الثاني العام هو اللفظ المستغرق لأفراد...
 متساوية في قول المعنى الخاص الذي وضع له اللفظ بخروفيه لغة ولا يراد على هذا الانسان فانه يشمل على افراد...
 واعضاؤه لكن كل جزء من اهل المعنى الذي وضع له اللفظ لغة وهو الانسان ولا يراد عليه ايضا الامم المشرك وهو العن...
 ونحوه فانه يشمل على افراد مختلفي المعنى ولا يراد عليه الرجال فانه يشمل على افراد ولا يشمل كل فرد اسم الرجال...
 لان صفة الجمع فاما الراء والجمع واللام فمعنى الجمالية للجمع وقد قلنا بخروفيه ولم نقل بصيغة واحدة...
 انقسام العامة قاسم الجمع واسم الجنس اذا كان جامع اللفظ واللام والمصدر وكلمة كل ومن وما والذي ويجوز ذلك واحدا...
 حكم العامة فبما ثلاثة اقوال احدها الوقف في حق العمل والاعمال جميعا وهو مذهب ابن الروندي محمد بن سيب...
 وعامة المرجعية وعامة الاسمية وادى سعيد السمرعي من اصحابنا والثاني التخصيص وهو قول ابو عبد الله الشافعي...
 وجماعة انه يحمل على اخص الخصوص فان كان اسم فرد محروفا فهو الواحد وان كان اسم جمع محروفا فهو للثلاثة والزيادة...
 على ذلك لا بدليل والملك الجموع واصحابه فربما ان فرتق قالوا بوجود العمل والاعمال وهو مذهب مشايخ الواو الكوفي...
 والخصاص في اكثر المتأخرين من اهل ديارنا كالفاضي ابو زيد ومن تابعه وهو قول عامة المعتزلة وذكر عبد القاهر...
 البغدادي من اصحاب الحديث ان هذا مذهب مالك وابي حنيفة واصحابه والشافعي وقديما المتكلمين رحمهم الله وقال...
 فرتق من اصحاب الحديث بالعموم ظاهرا في حق الاعمال والعمل لا قطعا وروا ذلك عن الشافعي وقال مشايخ سفيان واسم...
 الامام او تصور انهم جميع العموم عملا وبصيغة على الالهام انما الا انه يعم العموم والخصوص فهو حق في العامة اذا...
 خص منه بعضه هل شقي عامسا في الباقي حقيقة على قول من قال بالاجماع يبقى اذ بقي متساو في الالبان فان بقي متساو...
 اشبه او واحدا فهو مجاز وعلى قول اخر يقول بالاستيعاب اذ اخص منه واحد سبق عامنا حقيقة وبعد الخصوص هل يبقى...
 حجة فيه لاختلاف كثير وصيغة الجمع دون الالف واللام متساو في الالبان فضا عدا ولا ينافي لما ذكرنا فانما الجمع الصريح ثلاثة...
 عندنا وقال اصحاب الشافعي والاسموية اهل الجمع الصريح انسان واما الخاص فهو الواحد بعينه كما قالوا فاما المعنى كقول...
 محمد رسول الله والمهم كقولهم فتجوز بغيره وحكم الخاص بقول الحكم فاما متساو في النص الخاص قطعا عند مشايخ العراقيين...
 وانه اخذ الفاضي ابو زيد ومن تابعه وعلى قول مشايخ سفيان واصحاب الشافعي فهو الحكم ظاهرا وبخصوص اللفظ العام...
 في الجملة المتكلم الى ان يبقى الالبان يكون بخصيصها فان في اقسامه فهو نسخ فلا يجوز الا بما يجوز به النسخ وهذا على قول من...
 انسخ الاجماع دور الاستيعاب قالوا فان كان في الجمع المعروف يجوز الى ان يبقى الواحد فانما من اعتبر الاستيعاب بالخصوص

الى ان يبقى الواحد تخصيص ايضا عندهم وتخصيص اللفظ العام في موضع الخبر جاز عند عامة الفقهاء وقال بعضهم لا يجوز
 في خبر من لا يجوز عليه الكذب والادخل العام اذا استعمل بطرق الحجاز لا عموم له عند بعضهم وقال بعضهم له عموم والمقتضا
 لا عموم له عند بلخلاف الشافعي والظاهر لا يجوز تخصيصه عند بلخلاف الشافعي وذكرنا في الخصوص اربع اصناف والمطر والنجاسة
 والاعتناء اكرم الرجال الطوال اكرم الرجال اذا دخلوا المسجد اكرم بني قعيم الى شهر رمضان اكرم اهل هذه المسكة
 المزيعة والاعتناء المتصل صحيح بالاجماع والمنفصل ليس صحيح عند عامة الفقهاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو صحيح وبه
 قال بعض الناس واستثنى الشافعي من جنسه استثنى حقيقته ومن خلاف نفسه كذلك عند بعضهم وهو محراز لمخصصه عند
 بعضهم واستثنى الكثير من القليل استثنى صحيح عند عامة الفقهاء وقال بعضهم لا يصح والجل المعطوف بعضها على بعض
 حيز الواو وكل جملة كلام تام بنفسه والحق الاستثناء بالخبر بان قال افلان على الف ولفلان على الف ولفلان على
 الف الا خمساه من الخبر عندنا وعند الشافعي من الكل ونحو ذلك الى اختلافهم في الحدود وفي العرف
 اذا تبار فان قوله الا الذين تابوا استثناء واختلف في ذلك عندنا هو من قوله فادلكم هم الناصبون وعنده من كل
 حاشي الآية وتخصيص العام بالقياس جاز عند المحتزلة وان لم يخص منه شيء من القياس قطع عندهم فان كل خبر يرد
 مخصص على اطلاقه وقال مشايخ العراق لا يجوز ان العام دليل قطعي عندهم والقياس ليس كذلك على قياس قول اصحاب الشافعي
 يجوز ان العام عندهم ليس بقطعي اما على قول مشايخ سمرقند فالاصح ان لا يجوز ان العام وان كان فيه احتمال ولكن الاحتمال
 في القياس اكثر وتخصيص الدليل السمي بالسمعي اذا كان مثله يجوز لتخصيص الكتاب بالكتاب وتخصيص الخبر المتواتر
 بالخبر المتواتر وتخصيص الكتاب بالخبر المتواتر والمتواتر بالكتاب واذا ورد نقصان علم وخارج وعرف تاريخها والخاص
 سابق العام متأخر النسخ الخاص وان كان على العقلية فيفسخ العام بقدر الخاص وبهذا الباقي واذا وردا معا يبنى
 العام على الخاص على طريق البيان فيكون المراد من العامة ما رواه الخاص وهذا قول مشايخ العراق وهو قول
 القاضي ابو زيد ومن تابعه وقال الشافعي يبنى العام على الخاص في الفصل حتى ان الخاص اذا كان سابقا العام لاحقا
 يكون الخاص ميتا للعام ويكون المراد من العام ما رواه قدر المخصوص بطرق البيان لان العام المتأخر يسبح الخاص
 وعلى قول مشايخ سمرقند يبنى وقف في حق الاعتقاد ويعدل بعموم العامة وتخصيص اخر الكلام العام في بعض ما تناوله النص
 لا يوجب سلب عموم اوله عند عامة الفقهاء وقال ابو حنيفة والعموم للفظ المخصوص السبب عند عامة الفقهاء وذكرنا
 اصحاب الشافعي يفسد العام خاصا بالسبب وقال عامة اهل اللغة واهل الأصول ينبو الاسم المشترك وانكر ذلك بعض اهل
 الادب وهو الفقهاء والاسم المشترك عند اهل الأصول هو ما يشاء شيئا واحدا من الاشياء المختلفة او المتضادة عيب
 عند المتكلم وهو محمول عند الشافعي وهو خلاف العامة فانه يتناول الاشياء من جنس واحد حتى يشمل الكل وهو خلاف المطلق
 ايضا فانه يتناول الواحد غير عيون فبما في الجنس سبعين ذلك باختيار من فوض اليه والمشتراك نعم في موضع الذي عند من قال
 بعمومه في موضع الاشتراك اما عند من لا يقول بعمومه في الاشتراك يعم في النفي وقيل يعم والظاهر هو اللفظ الذي اكتشف معناه
 اللغوي وانما للسامع من اهل اللسان بمجرد السماع من غير تأمل لقوله واحل الله البيع وحرم الربوا هو ظاهر في
 المحلل او المحرم والنقص هو الظاهر الذي سبق الكلام له كنهه الله في الفرق بين البيع والربوا والمفسر ساطع به
 مراد المتكلم للسامع من غير شبهة لا تقطاع احتمال غيره وجود الدليل القطعي على المراد ونسب ايضا ميتا ومقتضاه
 والمأول حاشي عن السامع من بعض وجه المشترك والمجهول والمشكل يدل على غير مقتوع به والحكم ما الحكم المترادف
 قطعا وهو نوعان احدهما ما يحمل البند والانتساج اصلا وهو الدال على العقلية القائمة على حدود العالم وقدم الضابغ
 وتوجيهه ويجوز ذلك والتأويل الدال على التسمية القطعية بعد وفاة النبي عليه السلام والخفي خلاف الظاهر والنقص والمفسر
 وهو اللفظ الغريب والمجاز الدقيق واما المشكل فهو ما دخل في استحالة اي اسامه وهو اللفظ الذي اشتبه مراد المتكلم

فهو السامع مع وضوح معناه اللغوي **داسا** الجواز واللفظ الذي يحتاج الى البيان في حال السامع مع كونه معلوما عند المتكلم
واللفظ السامع فيه هو اللفظ والظاهر واللفظ الذي يحتاج الى البيان يقتضيه **داسا** المتشابه بما اشبهه مراد المتكلم على السامع
بوقوع التعارض ظاهرهما بين اللفظين المتشابهين انما يكون من كل وجه بحيث لا يعرف وجه واحد منهما على الآخر فيكون الوجه
فيه وحكم الظاهر وجوب العمل لما وضع له اللفظ ظاهره لا قطعه وجوب العمل بحقيقة ان الله تعالى في ذلك
واما الخفي والمجهول والمشكوك المستتر اذا اخبرها البيان ان كان دليل قطعي يمتنع مفسرا وحكمه وجوب العمل والاعتقاد
قطعا فاذا ثبت دليل واضح يمتنع ما ولا يجب العمل بظاهره مع اعتقاد حقيقة مراد الله تعالى فيه حتى منها لا عينا
وحكم المتشابه وجوب الاعتقاد ان ما هو مراد الله تعالى فيه حتى مع وجوب الاعتقاد على ان ما هو ظاهر غير الاوان
اعتقاد ظاهره هو كونه وديعة وهذا آيات في اليد والوجه الشاف في الاستواء على الوتر في جود ذلك وهو محتمل للحسن
انه سبيل عن الآيات والخبر والوارد في صفات الله تعالى ما يورث ظاهرها الى المشبهة فقال مبرها لمخبرات وتؤمن
ولا تقول كيف وكيف هو مذهب مالك ابن النضر وابن المبارك وعامة اصحاب الحديث هؤلاء يقولون لا يعلم المتشابه الا الله
لما قال وما يعلم تاويله الا الله وهو كونه ينفردون من قوله والراسخون في العلم يقولون آميناه وقال بعض العلماء من اهل الأصول
والمفسرين وهو المروي عن اهل البيت رضي الله عنهم انه يصر المتشابه الى الحكم واول تاويلنا فصر الى القول والابا
الحكمة في اجتهادها لا يقطع على واحد منها عينا وهو لا يحلون والراسخون للعطف والاختلاف ان يجوز لخبر بيان
المحمل عرفه للحاجم الى البيان وهو وفي وجوب العمل به فاما الباخر عرفه **الخطاب** المحموق وفي وجوب العمل به
فالكثير العلماء جوزوا ذلك وقال المتأخرون من المعتزلة لا يجوز وكذا المشكوك والمشتكك واما تخصيص العام وتفيد المطلق فكل
مشاع العرف ان يجوز التخصيص وما اصحاب الحديث يقولون ان الله علمهم جميعهم ومشايعهم قد يجوز والتخصيص هو الاسم الموضوع
على الشيء المستقر في محله والحاجز هو الاسم الذي يعتد به في محله الموضوع له الخيرة وقيل للتخصيص انتم لفظ معناه
من غير زيادة وانقصان ولا فعل والمجاز ما لا ينظم لفظ معناه اما الزيادة او نقصان او لتقل عن موضع فالزيادة
كالكاف في قوله ليس كمنه والنقصان قوله وسئل القرني اي اهل الزينة والتقل كالمطلق اسم الاسد على التبعار والطلاق
اسم الكل على البعض والعرض على الكل الجواز وفي احدهما زيادة وفي الاخر نقصان والتخصيص ان يقال للتخصيص ما وضع واضع اللفظ
في الاصل والمجاز ما استعمل غير ما وضع له مناسبه منها في الصورة والحق اللازم المشهور والعلامة في هذا ان التخصيص
المستعمل عن المسمى وكلاهما مادها والمجاز ما يجوز تقييد عن الاسم كاسم الاب والجد والتخصيص والمجاز ان يكونا مراد من
لفظ واحد في محله واحد والمجاز له محرم كالتخصيص واللفظ كلها في الاصل اصطلاحية عند عامة المعنوية وبعض الفقهاء
وقال عامة المتكلمين من اهل الحديث وعامة المفسرين والفقهاء من اهل الحديث رضوان الله عليهم اجمعين انها توقيفية وقال
بعض اهل التحقيق لابد ان يكون لفظ الواحد لو فهمتم اللفظ الاخر في حد الجواز يكون توقيفية وقال بعض اهل التحقيق
واما اصطلاحية واللفظ المستبحار عمل نفسه عندنا وهو قواعده اهل الأصول وقال الشافعي رحمه الله بول الاسم الذي قام هذا
مقامه وهي حمله الكنايات انها حقيقة عندنا انها قامت مقام لفظه الطلاق وعندنا بواين ان اللفظ انتباه وان
بسته وانتهى حرام والمجاز يجري في الفاظ التسمية في البيع والهبة والحجج والطلاق ويحويها عند عامة الفقهاء وذلك بعض
الفقهاء لا يجري والصريح اسم لما هو ظاهر المراد عند السامع بحيث يسهل الى انهم السامعين نحو قوله انت حريق
انت طالق والكنايات اسم لما استعمل مراد المتكلم به من حيث اللفظ ككنايات الطلاق وقال اهل الأصول الكنايات ان ذلك
لفظ دال على الشيء الخفي وراية غير المذكور لما اشتهر بها كالحاوية والفاطمة والاشجار والكنايات من باب المجاز عند
بعضهم والتخصيص انفس كحجاز والتخصيص نوعان صريح وكنايات والمجاز ايضا نوعان صريح وكنايات والمجاز يعمل لنفسه

والكناية يراد بها غيرها والمطلق ما يكون متعزضا للذات دون الصفات والمقيد ما يكون متعزضا للذات الموضوع وصفه
 وأما اللفظ ما عدا تفسير الكلام فهو تامل ولم يكن الكلام متوقفاً وأما اللفظ فمقتضى بعضه هو والقياس سواء
 لأنه أضاف مثل حكم النسخ غيره مثل ذلك المعنى وقيل القياس لا يوق إلا بالتأمل فافاد كمال النص فإنه يوقف عليه من
 غير تأمل وهو كونه التام في غير ما فوقه في الذي والاهتمام ما زيد على ظاهر الكلام بما لا يوضح الكلام بدون
 لفظة كما في قوله وسئل القريب والافضل كذلك عند بعضهم والصحيح أنه غير والاهتمام من باب الجذب والاختصار
 وهو مذكور في علمه وله عموم والمقتضى ليس كذلك بل يحمل بالتأثير في مقتضى الشيء وهو سبب تقدير الضرر
 ولا عموم للمقتضى عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله عليه **فصل** في مقارن فيها اختلاف البصير إذا استحكم
 في صفة باسم علم سهل بل على نفي الحكم فيما عداه كقوله في خمس من الزايات هل يدل على نفي عن البصر والعين والشافعي
 إذا استعمل الحكم في موضوع بصفة هل ينفي ذلك عن غير الموضوع به كقوله في خمس من الزايات السائمة شاء هل ينفي ذلك عن
 غير السائمة والسلك في هذا البصير حكماً مطلقاً بغير صفة هل ينفي ذلك عن ذلك المشرط كقوله ومن لم يستطع منك طوكا
 الآية والواقع إذا استعمل حكماً مقدراً بمقدار هل ينفي الزايات والنقصان كقوله الزايات والواقع هل يخلو وكل واحد منهما مائة
 حيلة هل ينفي الزايات على المائة والنقصان عنها ولما استعمل إذا استعمل حكماً موقفاً إلى زمان معلوم هل ينفي بعد عضي
 ذلك الوقت كقوله ثم اتوا الصوامع إلى الليل هل ينفي عموم الليل وعندنا في الفصول كلها لا يجوز النفي في شق من ذلك
 على دليل شرعي للنفي والإثبات وعنده الاختلاف في ذلك على دليل العقلي انقضاء النفي وان استعملت عند الشافعي
 بوجه النفي وأصحاب الشافعي يسمون هذا دليل الخطأ ومفهوم الخطأ في المطلق لا يحمل على المقيد عندنا خلافاً للشافعي
 والقراء في اللفظ لا يحمل القرآن في الحكم عند عامة أهل الأصول وقال بعض الفقهاء لو حجب وهو فيها إذا دخل الواو بين
 جملتين يامتن كاحتجاج بعضهم كقوله اتوا الصلوة وأتوا الزكوة لا يحجب على النفي والخبر كالمقارنة فيها
 وهي الصلوة والاشبه أنواع ثلاثة من حيث النفي أو من حيث الفعل أو من حيث السكون أيضاً القول فيما أخبر عنه على
 وجه غير متلو أنه كذا أو هو أمر أو شيء من نفسه فهو ثابت وهو حجب وحجب مذكور أنه مذكور عن الكذب والخطأ لكن إنما
 سلخ اليمين عليه بحسب الروايات فبغير تفسير الخبر وأنواعه فافاد الخبر وكلام عربي عن التكليف وهو ينقسم
 إلى صدق وكذب فالصدق هو التكلم بالمحسوس على ما هو به والكذب هو التكلم بما لا محسوس به على ما هو به وأخباره
 عليه السلام بلامة أقسام الخبر المتواتر والخبر المسطور والخبر الواحد فالمتواتر هو المتصل بنا عن رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم قطعا وبقينا بحيث لا يتوهم شبهة إلا بطبعه وشرطه أن يروي قوم عن قوم لا يتصور أن يروى قوم على الكذب
 عادة استناداً وانتهى وبنا منها بأن يكون قوله كاذباً وأخرى كاذلة وأوسطه كطرفه وأنه لو حجب العلم قطعا بنفسه من غير
 قرينة عند عامة الفقهاء والمكابر وقال النظم من المعتزلة أنه لا يوجب العلم بنفسه لكن بقرينه وكذا قال في خبر الواحد
 وقال عامة أنه لو حجب لما ضرورياً وقال الكوفي بوجه علمه استدلوا بما وهو لو روى بعض المتأخرين من المعتزلة وأما
 الخبر المشهور فهو أنه لا يجوز كان من الخلل في المبدأ ثم استشهد بها بين العلماء في العصر الثاني حتى روى جماعة لا يتصور تواترهم
 على الكذب وقيل هو ما نقلته العلماء بالقبول وأرواه عن أصحابنا في حكمه وقال بعضهم أنه لو حجب علم طائفة لا علم يقين وهو
 اختيار القاضي أبو زيد وقال عامة مشايخنا أنه لو حجب علماً قطعا وعند بعضهم يكفي جاحده وقال عيسى بن أبيان
 في الجاحد ولا يفتقر وهو الصحيح فافاد خبر الواحد هو الذي يروى من واحد غير واحد وفي عطف الخبر هو عبارة
 عن خبر لم يدخل في حد الخبر وأما كان الأولى أن يكون الخبر أو لامة أو عشرة وشرائط بقوته وقبوله الإسلام والعقل والحوال

والصنف هذا بالاجماع واما البلوغ فليس شرط العمل وقيل هو شرط القول عند بعضهم شرط عند بعضهم ليس شرطه ورواه اهل
الاهواز والندع يقبل عند بعضهم واسئل عند بعضهم وقيل لا يقبل اذا كان هوى بغيره ومن شرط قبوله ان يكون موافقا
للدليل العقلي فان خالفه لم يقبل كما اخبار الواردة في التبيين ومن شرطه ان يوافق الكتاب السنة المتواترة والاجماع
ومن شرطه ان يرد في باب العمل فاما في المعاملة لم يكن حجة ومن شرطه ان يكون في حادثة يعنى به العلوي كالوضوء وليس الاثر
وبما سئله النار والغسل الخ لئلا يزداد المسئلة ليس شرط عندنا خلافا للشافعي والحنفسي بل ان اذا كان الراوي محبا
او تابعنا او من مع التابعين او حافظا معروفا في كل عصر يقبل والا فلا ونقل الحديث بالمعنى هل يجوز ان كان لفظا
مستتر كما او محملا او مستكلا لا يجوز اقامه لفظ آخر مقامه بالاجماع فان كان لفظا ظاهرا مفسرا فاقامه لفظ آخر
كما الجلبوس مكان القود يجوز عند اصحابنا وهو ظاهر من هب الشافعي رحمه الله وغيره ليس اليه رحمه الله كذلك وقال
بعض اصحاب الحديث لا يجوز وخبر الواحد اذا ورد مخالفا للقرآن عام او متواتر عام او ورد مخالفا للقياس شركا او
محصورا في العام وبما هو قياس هو بيان العلم بالعام هل يثبت قطعا او من رواية الراوي اذا عمل بخلاف ما روى هل
يعد في صحة ما روى في الكرخي لا يقدح ويكون محمولا بالحديث لهم وقال الكثر اصحابنا وهو قول الشافعي محملا ذلك على
معرفة نسخ الحديث او تخصيصه او تناوله والحديث ليس بشرط لقبوله وقال بعضهم بشرط عدد المتن اذا قال
الصحابي امرا ان نعمل كذا ونهينا عن كذا قال الكرخي هذا لا يدل على ان الامر هو النبي عليه السلام ولا يجوز حجة وقال
عامه مشايخنا بكون حجة والظاهر ان الامر والى من رسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعوا انه لو قال اوجب علينا كذا
او حرم علينا كذا او اباح لنا كذا او من السنة كذا ان ذلك كله من رسول الله صلى الله عليه وسلم وخبر الواحد روي عن النبي او من
العلم قطعا بل علم غالب الكرخي الكثر الظن وقال بعض اصحابنا الظاهر روي عن العلم والعمل جميعا وقال بعض المشايخ لا يجوز
العمل به في الشرعيات روي عن العلم والعقلية وهو يقبل خبر الواحد في الحدود والعقوبات قال بعض مشايخنا يقبل
وقال بعضهم لا يقبل وعن ابو يوسف رحمه الله في الحدود روايتان واما السنة روي عن النبي عليه السلام
ببعضهم فيمن احدهما ما خرج بيانا للعمل الكتاب فحكم الكتاب في الوجوه والحدود المحرمة والكراهية والثاني ما
ليس بيانا وهو نوعان احدهما ما عرفت بغيره انه واجب او كذا والثاني ما لم يعم الدليل عليه واختلفوا به هل يجب
علينا اقتداء في حكمه فالتواقفية يتوقف في عملا اعتقادا فان قام دليل الوجوب عليه لا على الخصوص او انه مباح
له لا على الخصوص وجب علينا ما بهته فان ثبت الخصوص حقه لقيام الدليل وحل نسخ سوره لم يلزمنا ما بهته
وقال اصحابنا العمل على الحاجة بدليل بخلاف امره وبما هي انما محمول على الوجوب البدلي وقال الشافعي
سوقد انما محمول على الوجوب عملا ويتوقف الاعتياد علينا لكن يصح مع الابهام ان ما اراد الله به حق كما لو
في قوله داخل في الحديث ونفها اصحابنا الشافعي ذلك فمن قال ان امره على الوجوب البدلي قالوا انما لم
لذلك فمن قال ان التوقف توقف ههنا ومن قال ان التوقف ههنا ومن قال ان التوقف ههنا ومن قال ان التوقف ههنا
واما انما في حقه فيلحقه الاحمال والاحتياط في الاحكام الشرعية فاما بوج اليه بضا هل هو سنة وهل هو حجة
عليه ام لا قال عامة اهل الاصول انه جازي عليه وهو ما عوربه ايضا وهو روي عن ابو يوسف والشافعي رحمه الله وقال
بعضهم انه غير جازي عليه فعلا عن الامتري وقال بعضهم انه في حد الجواز لكن ما عوربه بانظار الوجوه الجواز فان
لم يرد الوجوه كان ذلك كذا لا الاذن بالاجتهاد فيه وقال بعضهم انه جازي عليه عملا لكنه غير مفيد به سرعا وهل يجوز للناس
المجتهد في عصر النبي عليه السلام ان يجتهد في حال حضرته او بعده قال الكثر العلماء يجوز لمن كان بعد عنه وقال بعضهم
لا يجوز وقال بعضهم بفتح التوقف في جواب هذه المسئلة وقال بعضهم وهو الاصح ان كان في حال يثبت حكم للحادثة بالرفع

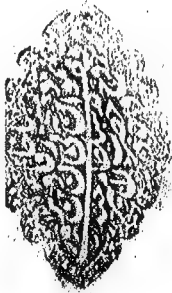


الى الحق عليه السلام في التناول عنه يجوز له الاجتهاد والا فلا واما محضه قال بعضهم يجوز له الاجتهاد باذنه عليه السلام له بذلك وفي بعض
 الجوز الا يصح الاول فحاده محضه بطريق الوجه لمصلحة في ذلك شريعة من قبلنا هل تزيننا وصورة ما عرف ذلك النص
 في كتابنا من غير انكار او يقولون بولنا من غير انكار ولا نسخ ولا است ذلك يقول اهل الكتاب انقول من اهلنا من وعلمه قال بعض
 اهل الاصول لا يلزمنا وقال بعضهم يلزمنا ما لم يثبت نسخ كتاب الله وسنة نبيه قال كثير من اصحابنا واهل السانعي وقال بعضهم لا يلزمنا
 الا شريعة ابراهيم عليه السلام وقال مشايخنا وراسم الامام ابو منصور معلق بقاؤه من شريعة من قبلنا بكتابنا او يقولون بولنا
 بصحة شريعة رسولنا فيلزمه ويلزمنا على انه شريعة لانه شريعة من قبلنا وهو هذا اصحابنا فان محمدا رضى الله عنه
 تجاوز قسمه الشرع بقضه صالح عليه السلام ان الله تعالى نزل عليه من غير انكار فصار شريعة لنبينا وعلينا الصالحات
 هل يجب التاخي المحمدي كرواية عن اصحابنا الامام ابي عروى عن حمزة بن ابي ان قال اذا اجتمع الصحابة سئلنا انهم اذا اجتمعوا
 المتابعون والاصحاب وقال ابو سعيد البرقي يعلو الصحابة واجب القياس عليه اذ كانوا مشايخنا وقال الكلبي رضى الله
 لما حو رفقيلد الا فاما لا يدرى ان القياس وقال بعض مشايخنا لا يجب تقليد الصحابة الا ان يكون قوله موافقا للقياس والكتاب فحي
 فيه قوله ان التز الصحابه على انه لا يجب تقليد وقال الامام ابو منصور رضى الله عنه يعلو الصحابة واجب الا ان يكون من اهل القوي
 ولم يوجد خلاف ذلك من اقواله فاذا اختلفوا وجب ترجيح قول البعض بالاول وهو الاصح وقال بعضهم يجب تقليد الخلفاء
 الراشدين بصيرورة المسئلة ان الصحابة اذا وردت عنه قول فحاده لا يحمل الاسماء انما سمي وان كان لا يسمع به البدوي للملك ثم ظرو
 فعله في التابعين لم يرو عن صحابي اخر خلافة وهذا قول الصحابة فان كانت الخلافة فما سمي به وروى البدوي او سمي
 به مثلهما من الخلفاء لم ينظر خلاف غير هذا اجماع يجب العمل واما الامام فمؤيد اهل الاصول اجماع اراو جميع
 اهل الاجماع على حكم من امور الدين على او شرعي وقت نزول الخلافة ولو جرد اهل السنة اجماع شرط بعضها منقول عليه
 وبعضها مختلف فيه فبها العقل والبلوغ والاسلام والادالة وكونه من اهل الاجتهاد والقوي في الاحكام الشرعية وكونه من اهل
 السنة والجماعة ومنها اجماع جميع اهل الاجتهاد وقت وقوع الحادثة عند العمل حتى لا يعقد اجماع الصحابة مع خلافة واحد منهم
 وكذا في بعض وقال بعضهم اجماع اكثر شرط ولا عبدة لخالفة الا في بعض ما يبلغ رتبة الاجتهاد من التابعين غير من الصحابة
 رضى الله عنهم هل يعقد اجماع الصحابة مع خلافة فالعامة العلماء لا يعقدون ولا بعضهم يعقدون والنظر في العصر وهو وقت
 جميع اهل الاجتهاد عند عامة العلماء الشرع شرط ليعقد اجماع وكونه حجة اذا اجمعا على حكم ومقتضى التامل المحل
 لوالد منهم ان يرجع عن قوله ولا مرجح بعدهم وصل عند السانعي انظر في العصر شرط للواحد ان يرجع قبل موافق الباقيين
 ولكن المحل لاهل العصر الثاني خلافهم والخلاف المنقور من اهل الاجتهاد في العصر الاول هل منع انعقاد اجماع في العصر
 الثاني بعد انعقاد سابقه وعند عامة اصحاب اهل الحديث من الفقهاء والمتمسكين بمنع وفي المسئلة اجتهادية ايلا
 ولو جرد اجماع بطريق ثلثة احدها اجماع على قول واحد محمد طحا والناو اجماع على قول واحد حوا يقولون بالجمهور
 فعلا وبعدا والناو ان يحد الرضا بذلك طوعا لفظا او بركا لا مكاره والرد عليه بعد السار ذلك القول في غير حال الدقة
 وفي السكوت لاختلاف بين الاجتهاد وعن السانعي انه قال لا يقول في اجماع واقول لا اعلم فيه خلافا وعندنا هو اجماع وذلك
 عامة العلماء من الفقهاء والمتكلمين اجماع لا يعقد الا عن دليل قطعي كالكتاب والخبر المتواتر وعرض دليل راجح فيه شبهة
 اعدم كبحر الواحد والقياس ويجوز ذلك ما لا يعقد من غير دليل ظاهر في نفسه من ايام ونقله وميل طبع
 وقال بعضهم يعقد عن بوضوح ولا عامة اصحاب الظواهر وبعض الاجتهاد لا يعقد الا عن دليل قطعي ولا يعقد
 بخبر الواحد والقياس وقال بعض اصحاب الظواهر يعقد عن خبر الواحد دون الاجتهاد بالرواية قال بعض مشايخنا
 لا يعقد الا اجماع الا عن خبر الواحد والقياس فاما في موضع الكتاب والخبر المتواتر فالحكم ثابت ما لا خلاف في اجماع

في قول
 ابو العباس
 في كتابه

وهو ما ثبت به الحكم والتسبب شيء واحد وهو ما يتوصل به الى الحكم والشرط ما توجد العلة عند وجوده أو ما ينفك الشرط
على وجوده لأن الحكم ثبت بالعلم لكن العلة قد تنفك على وجود الشرط فلا تنفك العلة بدونه فلا يوجد الحكم لا لعدم
العلة لا لعدم الشرط مع قيام العلة فاما ما يوجد العلة بوجوده فهو علم العلة وما يوجد الحكم بوجوده فهو علم
الحكم فهو علمه فالحاصل ان ما يتعلق به الحجب أو الجود أو الظهور فهو علة والاحتجاب أو الإظهار من
الله والشرط ما يتعلق به وجود العلة والعلاقة ما يكون علما على ظهور شيء وعلى العلم به من غير ان يكون له اثر
في الوجود والظهور وانما الظهور بغيره والصورة الأصل معلولة أم غير معلولة قال بعض أصحابنا القول بغير معلولة
وذلك يوجب لها تسبب في الأصل غير معلولة إلا اذا قام الدليل عليه وهو قول الشافعي رحمه الله وهو قول بعض أصحابنا
وقال بعض أصحابنا الصواب ان كانت معلولة في الأصل لكن لا بد من دليل زائد على الأصل الذي هو استخراج
العلة منه معلولة وتخصيص العلم حائز عند المعتزلة ومشاخ الخواص من أصحابنا وبه قال القاضي أبو زيد وعلى
قوله مشاخي سمعته وهو قول الإمام أبي منصور وهو قول الشافعي وقال مشاخي الخواص ثبت فيه بالشرط لا بالعلة ومن
شرط صحة القياس ان لا يكون مخالفا للشرط ومن شرائط القياس ان يكون الحكم الذي يقاس به هو شرعا أو
عقليا أو اسما لغويا وذلك بعض أصحابنا الشافعي القياس يجوز في أسماء المفردة وينبغي على هذا ما قيل ان ثبت
حكم الجزئية المتكلمة والبنية ما ثبت اسم الجزئ (بمعنى الجزئ وهو مخاخر العقل) يجوز بطله باسم الظاهرة لا بطله
على الجزئية باستقلالها فيها حكم القياس ثبت مثل حكم الأصل الفرع مثل المعنى الذي في الأصل عند مشاخينا وعلى
قوله مشاخي الخواص هو بعد حكم الأصل الى الفرع بوجود العلة في الفرع وهو بيان على ما قلنا ان الحكم في الفرع ثبت بالشرط
أم بالعلة وعلى هذا العلة القاصرة عندنا وعندهم يجوز وعند أصل المجتهدين القياس في الألفاظ بحركة في المعنى
كقولنا لا يحل القطع في سرقة ما يتسارع الى الفسار كما ان الشرع يفي وجوب القطع في سرقة ما لا دور للنصاب لعله رغبة الشرائع
فيه وهذا مثله ولا يكون هذا تعلقا بالقدم وهو قول من يقول القطع في السرقة شرع للحرص بانه اموال الناس والحاجة
الى هذه هذه الاموال واستصحاب الخال هو المثال بالحكم الثابت في حالة النفاذ وهو انواع بعضها واجب العلم وهو الحكم
العقل الذي عرف وجوبه وامتناعه وحسنه اوضحه وكذا السمع الذي ثبت بدليله نصا على التأييد وعلى التوفيق
او ثبت مطلقا في جملة النبي عليه السلام وفيه وفاته وبعضها جازي العقل والحدس في وجود العقل ما هو حكم ثبت وجوبه
بدليل مطلق لا يتعرض للبقاء والزوال والمجتهد طلب الدليل المنزلي بقدر وسعه ولم يظفر به وقال بعضهم لا يكون حكم
أصلا لا سابقا ما كان على ما كان ولا اثبات امر لم يكن وفاء اكثر المتأخر من القضاة انه في حق نفسه حكم لا يفتا
ما كان على ما كان لا يلزم للحكم ولا اثبات امر لم يكن ومشاخينا قالوا يصح هذا حيث علم على الخصم في موضع النظر
وحسب العمل به على كل حال كذا قال الإمام أبو منصور في ملخص الشرائع ومثل على الثاني ان قال لا أعلم الله تعالى في
هذا حكما لا يطلب منه الدليل انه جاهل بالحكم فكيف يعرف الدليل وان كان في الحكم معقدا ذلك فعله الدليل عند اكثر
وقال بعضهم لا دليل عليه والقول استهزاء الاشياء تعلو بغرض دليل لقول من سمع لفر في المرافق انها غابة وبعض الغايات
لا دخل في المحذور وبعضها لا يدخل فلا يدخل هذا بالشكل هذا فاسد واحتجاج بعدم الدليل والتقليد وهو ابتغى الرجل الجاهل
العام بعلمه وورعه واعتقده ما اعتقده على طريق الجزم من غير تردد في الامور الشرعية بخلاف العوام ومن يجوز مثل حكم العلم
من طلبه العلم ما لم يكونوا يفتوا احد الاجتهاد ولا يجوز ذلك اهل الاجتهاد وفي تقليد الصحابة اختلاف ومروءة التقليد في التوحيد
وامور الدين من غير تردد ايمان صحيح وهو ايمان السراصل الاسلام من العلماء والعوام والامة صابرة والوقوف على الدليل
فرض كفاية لمن لم يزم ذلك في خاطر لطيف ولا يجوز تحريك العوام بالترغيب الى تعلم علم الكلام نفسه يقع في قلوبهم شبهة

لا يتجلى بعد الاشارة الى الله العظمة والالهام ما حرك القلب علم يقول الى العالم من غير اسند الى آية او نظر
 في حجة وقيل هو خلق الله تعالى في قلب العاقل من العلم الصريح الذي لا يخلو المرغوب فيه وعدد عامة العلماء
 الهام الحق سبحانه في حق الهام اما ليس حجة في حق الغير فلا يجوز له ان يدعي غيره اليه وقال قوم من الصوفية
 انه حجة في الحكم كالنظر والاشكال وقالوا لغيره وهم قوم من الروافض لا يحكم سوى الهام والمعاينة في المقابلة
 على سبيل المانعة والمدافعة وفي حق الفقهاء التمانع والتدافع من الدليلين في حق الحكم والثبوت والقوة كالنقل من الكتاب
 القرائن وشرطه اما ان يكون هو المانعة والمساواة بين الدليلين في حق الحكم والثبوت والقوة كالنقل من الكتاب
 والخبر من المتواتر من مجموعها واما الشرط فهو المخالفة من حكمها من الجدل والخبر والنقد والبيان فان كان احدهما
 نصا والآخر خبرا ولحد وقياسا فلا تعارض وان كانا قياسا في احدهما راجح عمل بالراجح فان كانا نصا في احدهما
 حكم مفسر والآخر نصا فاما المفسر او فان استويا ولم يكن بينهما رافض يصح للنسخ والنقض خاضعا بحمل احدهما على
 قهرا او حال او مجازا ما يمكن ان كانا عامين من وجه دون وجه يحمل على وجه يحقق الجمع بينهما وان كانا عامين
 يحمل احدهما على بعض الآخر على بعض آخر وعلى القيد والاطلاق ان كان احدهما عاما والآخر خاصا على العموم على
 الخاص فاما اذا كان بينهما زمان يصح للنسخ اخلافه بغيرها بطرف النسخ او بالتقصير والتقصير قال اصحاب
 الحديث العمل بطرف التخصيص والبيان اولى وقالوا في الخبر العمل بالنسخ اولى فاما ما استدلوا به من ان الهام اولى منقول
 بنظر العمل الا انه في ذلك ان حملوا على النسخ بغيره فان حملوها على التخصيص والتقصير بغيره وان لم يعرف عملهم في
 ذلك يرجع ذلك الى سلكه الاصول فيعمل على ما يشهد به واذا امتنع دفع التعارض من الدليلين في الاحكام الشرعية ظاهرا
 وجه على المحقق التوقف فيه الى ان يجد مخلصا يسلكه الاصول في الدليلين المعلومين قطعا وبالترجيح في الدليلين
 الموجهين علم غالبة البراهين واذا ورد الخبران في الجدل والخبر فالتجوز احوط وان ورد في النسخ والسقوط ان كان
 في الجبادات يجب التثبت وان كان في حقوق العباد فان وقع الاختلاف في ابتداء الوجوب بحكم بالوجوب وان كان
 في السقوط لا يسقط وهذا كله على قول من قال المحقق قد يحتمل في قيد يصيب والحق واحد واما على قول من قال المحقق
 مضيق فبعضهم يتوقف على ما لم يغلب على ظنه لاحد الوجهين وقال عامة من يحسن من الحكماء في النسخ عند الاختلاف
 ان الزمان مثل الحكم الثابت يعمل من قول الله تعالى او غير قوله او نقل منقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لكان ثابتا وقال بعض اهل الحديث هو الخطاب المدا على ارتفاع حكم الثابت بالخطاب المتقدم على وجه اوله لكان
 ثابتا مع تراخي عنه وقال القاضي ابو زيد النسخ دفع وابطال الحكم في حقتنا واما في حق الله تعالى فهو بيان محقق لمع الحكم
 وقال الامام ابو منصور النسخ في الحقيقة بيان منتهى ما اراد الله تعالى بالحكم الاول من الوقت وحرير لحد القصم النسخ هو
 بيان انتهاء الحكم الشرعي المطلق الذي لا يتغير او هاهنا استمراره لولا بطون التراخي والنسخ مشروع في الحكم عند عامة
 اهل الاسلام وقال قوم من اهل القبله ممن لا يثبتهم ان النسخ لم يجوز في شرع واحد واليهود اذ يقولون ان الله فرق بينه
 قالوا احمل قولنا وفرقه قالوا غير مشروع عقلا وفرقه قالوا ليس يفتي عقلا ولكن امتنع نسخ شرع موسى سمعا
 ومحمل النسخ عند عامة العلماء هو الحكم الشرعي المطلق غير الوقت والابتداء صريحا وذلك في العقل والنسخ وشرع الاجتهاد
 يجوز ان كان من الاحكام يجوز واما ما كان من الاخبار عن الكتاب فلا يجوز والتمس في آراء الفيل المأثور به لسبب بعض
 لصحة النسخ واما الشرط هو التمكن من الاعتقاد فهاهنا عندنا وقالوا المعترلة لانهم النسخ لا يمكن من العمل وهو قول بعض
 مشايخنا وقول عامة اهل الحديث ليس من شرط صحة ان يكون للنسخ بدليل او اخبر عنه او ادله عندنا وعلى قول المعترلة
 الدليل شرط والنسخ في الحقيقة هو الله تعالى وهذا هو ادله الحكم المأثور وقد نقل على معقول ذلك في نسخ احدى كتبه الكتاب



قد خطئ وقد يصيب والحق عند الله واحد وعليه نفس الجهد لا الصواب للخط وهو اختيار المصنف رحمه الله
والحسن الرشتقي ومن تابعه هو مصيب في اجتهاده مخطئ فيما أوردى الله اجتهاده ان كان عند الله خلافا وهو
عز او خيفه رضي الله عنه فانه قال كل اجتهاد يصيب والحق عند الله واحد ونفسه ما قلنا ولا ياتم بالخط وهو
موزور ومناقب على الاجتهاد وقال جماعة المعتزلة والكثير اشعة كل اجتهاد يصيب في الشريعة وليس فيه حق واحد
معين عند الله يكلف المجتهد ظلمة بل ان موضع الاجتهاد حقوق وكل اجتهاد في الحق اجتهاد يكون صوابا في حقه عند
الله ان حق صاحبه واما المجتهد في المسائل العقلية فانه مخطئ ويصيب بالاختلاف من العقلة المملوكة عن الحسن
المعبر عن المعتزلة انه قال كل اجتهاد يصيب في العقل والشرع وهو قول جمهور رده عليه اخوانه وكل عاقل فانه لا يرد
الى تصويب قول الاصرم في النوى والنصاري في المور والجمهور في الله العصمة والاسفار من الجهد لقطاع ومن السائل
لا ماس به واسأل الجيب اربعة انواع واحد مضموم وسائرهما غير مضموم اما غير المضموم ان يخرج بعلمه في المسائل
الوصف الذي ذكره انه علمه فاستعمل كلام آخر اسما في ذلك الوصف علمه والثاني ان اسما من حكم الحكم آخر كما اذا علم
لما من حكم بدعيه فقال السائل لخللا في هذا الحكم انما لخللا في حكم آخر وهذا العقل في غير موضع وهو علم الاجتهاد
يمكن للجيب ان يشك الحكم الثاني بعين تلك العلم وهذا من فقه الجيب وحدا فقه نظيره اعتناق المالك عيب
الكفارة اذا علم فيه فاما العقد للكتاب فقد يحمل الفسخ والاقالة فلا يمنع جواز اعتناق العبد عن الكفارة كالحجارة
مقول السائل هذا الحكم مسلم ان العقد لا يمنع من حمله لاعتناق العبد عن الكفارة وانما لخللا في هذا العلم ويجب بيانا
في الرق والمالكية في العبد ما منع من حمله الكفارة كالحجارة والثاني ان سئل الحكم الذي نازعه فيه السائل بعلمه اخرى
كما اذا علم في الرق في الفقه المذهب انه لا يكون سائفا فاقال الرق اما ان يكون سائفا حركيا او ذكرا او ضروريا وليس ببيان
هذا الوجه فاستمع ان يكون سائفا ضروريا ومقول السائل ان الرق هو ما ليس ببيان عندي لكن الخلاف هذا ان من قال
لمصيبه احد كما جرت فوطي احد بها هل يصح اخرى فيقول الجيب ان السؤال وقع عن هذا انه هل يكون سائفا وقد نفيت
بالدليل فان سأل عن مسئلة اخرى اهل لها علم اخرى فافوز لم يصح لانه ما اعتنع من العبد انما لاعتناق الرق
ليس باعنا فحقيقه من ادعى انه ضمن الاعتناق فقد ادعى خلاف الظاهر وليس هذا باسأل مضموم والثالث ان سئل
في اجتهاد حكم والسائل عارضه بوجوه فاسدة وشعب والعلة دقية وفي المجلس قوم رجا لنفس علمه فالتجسس اظهر فيها
لم يكن اسقا لم يذمها وهو كقول ابراهيم عليه السلام فان الله ياتو بالنفس من البشر فيات بها من الجيب فاما الاسكال
المفهوم وان يعلم بعلمه ولا يمكن تمسكها فينبغي الى علة اخرى في الاعتراضات نوعان صحيح وفاسد فالصحيح
سبعه الممانعة والمناقضة وفساد الوضع والقول بوجوه العلم والمعارضه وهي نوعان معارضة فيها مناقضة وهي القلب
وهو نوعان معارضة فيها مناقضة خالصة اما الممانعة فهي في الاصل والفرع اما في الاصل كقول اصحاب الشافعي في صوم
رمضان يمتنع من النهار كصوم القضاء فقال لهم لانهم لانهم ان هذا الوصف علة في الاصل بل العلة لونه صوما غير غير وهذا
لا يوجد في الفرع وهو في الحقيقة سؤال طلب السائل اما في الفرع فان كان اجوها مع صلاحية الجهد علة والثاني ان
يكون الوصف ممنوعا وجوز في الفرع وان كان علة في الاصل كقولنا الزكوة عباد محضه فلا يجب علم الصبي كالفقير فيقول
الحضم لانهم ان الزكوة عباد محضه والثالث المتع بزياده وصف كما يقول الحضم في مسلم زكوة الصبي انما عباد لانه عباد فانه
يخلو الصلوة فانها بدنية والرابع المتع بغيره في نفسه وذلك نحو قولهم في البيت الجيف انها تبيد وهي مسورة بلا علم الا انها
كالتيب الباقية فيقول برأي حاضرم مستحدم فان قال برأي حاضرم في الفرع فان قال برأي مستحدم لم يوجد في الاصل

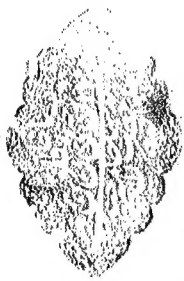


وان قال انها كان سقط بالمحمومة ومنها منع الحكم الذي يدعيه المجيب وذلك بخلاف قولهم في منع النفاحة بالنفاحة بين الامم كالحوز
 لانه مع مظهر خمسة مضافا لغيره كسبع فغير حنطة نفثت في حنطة بقول الله تعالى يقول كسح حرمته مطلقه
 ام حرمته موقته متناهية بالكل فان غنيت الاولم وجد في الفصل وان غنيت حرمته موقته متناهية لم يوجد في الفرع
 فاما البعض فيقولون في مسح الرأس انه ركن في الوضوء فيسقط تكرار كالوجه قلنا سقط بالمسح على الخفين فاما
 فساد الوضع فيقولون في المسح هذا ركن في الوضوء فوجب ان يسقط تثليثه كغسل الوجه فقول هذا في الوضع فاسد
 لان المسح متى على الخفيف والتثليث من باب التغليظ فكان التثليط في الذي ينع على الخفيف فاسدا
 وبذلك لا يشرع في مسح الخلف فاما القول بموجبه العلة كقولهم الفعل العبد فيحظر فوجب ان لا يوجد الكفارة
 كسائر المحظورات فيقولون ان فعل الوضوء واجب الكفارة ولكن هذا لا ينفي وجود شيء اخر سلق فاما المعارضة
 التي فيها الفساد وهو ان يجعل العلم معلولا والمعلول علة كقولنا في الصغير يولي عليها في مالها مولى عليها في نفسها كما في حاكم
 قيام الامم فيقولون في الاصل يولي عليها في نفسها مولى عليها في مالها مولى عليها في نفسها كما في حاكم
 الخالص كقولهم هذا ركن في الوضوء فيسقط تثليثه كغسل الوجه فقول هذا في الوضوء فلا يسقط تثليثه كسبح الخلف واما
 الاعتراضات الفاسدة فلا نهاية لها فمنها اراه الحكم مع عدم العلة ومنها الفرق بين الاصل والفرع كقولهم في الاول فاسد
 لان الحكم يجوز ان يثبت بعلل والثاني فاسد لان هذا شرط صحة القياس لان القياس يكون من احسن فلا بد من المفارقة
 من وجه اثبت المطارة فيصح القياس وبالله التوفيق **فصل** حكم الله تعالى عندنا بصفه الزلة وكذا الفعل
 حسنا وولجا وحراما وفيما يحكمون الله تعالى بنبذ حكمه وهو لفظ الفعل على هذا الوصف وهو بنية على حسنة
 التكون والملكون فان التكون بصفه الزلة لله تعالى وهو فعله جمعه والملكون مفعولهم وحادث باحدائه الارزاق لوقوع وجود
 وعلى اصول المحترمة والاشعرة التكون غير المكون فتكون المحكوم بحكم عندهم بطلان الجمعه والفرع اللغة هو التقدير
 وهو القوله ايضا والفرع من الشرح مستعمل على معنى اللغة فان الفرع مقدم من حيث الذات والربط لظاهر المسمى
 بفعله وكذا كل فرض مقطوع عما يفارقه من جنس المشرع في عمارة الاحكام والوجوب اللغة السقوط وال لزوم ايضا
 والواجب في الشرع ما لم يكلف اداؤه بحيث لا يخرج عن عهده بدونه كانه لازم وخاوه وهو كالمساقط عليه فيحتاج
 الى تبرع نفسه عنه والمدور الفعل المدعوا اليه على طوع او استحباب **فصل** في اجاب والسنه الطاعة المسكولة في الدين وبنك
 سنه الرسول وسننه خلقا الراشدين وسننه الصالحين والنقل اسم لما هو زائد على الواجب والواجبات
 والالتزام اسم لما هو من غير طوع من غير اجاب عليه والفرع في عرض الفقهاء ما ثبت وجوبه بدليل مقطوع به
 والواجب ما ثبت له وجوبه بدليل فيه شبهة العدم والحد الصحيح للفرع محل استحباب الزم على تركه من غير عذر
 وعبارة اخرى ما يحسن الزم على تركه من غير عذر وعبارة اخرى ما امر الله بتركه من غير عذر والواجب فعل
 لو اني لم يقع مستحبا اي لا يقع سرعا وحده المندوب عارضة في تحصيله من غير اجاب وقيل ما يكون تحصيله اولى
 من تركه وقيل ما يكون حبا شرعية ثواب ولا يبر في تركه عقاب والاهداء حوزها الصحيح هو نهاية ما يقدر عليه من الخضوع
 والتذلل اي يستحق ذلك بامره والفرع ما فيه وجه المقرر الواجبه تعالى لما فيه من الاحسان الى عباده وبعظم امره وان
 كان فعل العمل لنفسه واجرم والطاعة هي موافقة للامر وقيل هو العمل بامر الله بامره طوعا والصفح ما اجتمع اركانه وشرطه
 بحيث يكون مقبولا شرعا في حق الحكم والواجب هو المحسن في حق الحكم والساو كذلك والوقوف هو الذي لا يعرف حكمه في الحال
 مع وجود ذلك الصفة في سائر احواله غير ضار عليه ومتى زال ثبت الحكم من وقت وجود العقد اما من كل وجه واما من وجه

الحكم

فيما توقف في الجواب هل الحكم اولاً انه لا يرد في المانع ام لا والفايد ما هو كذا من حيث وعما في نفسه فالتوقف
من كل وجه مع وجود الصورة اما انعدام محل التصرف كسحب الميسر الدم او انعدام اهلية المتصرف كسحب المحتون
والحرام والمحرّم هو الممنوع شرعاً وكذا المحذور وكذا المنقذ اما المكروه وهو خلاف المندوب والمجبوب والمحال
والمحذور ما هو من معنى الفسخ والاطلاق من اجل اقصاه والمباح من قولنا ما يحسن اي الظاهر والاطلاق رفع القيد
والاذا لم ينعقد الممنوع ما شرع الله تعالى في جعله من حيث يتناظرها وقيل الشرع السريع والشرع المستعمل
في الدين وحدث الحرام عند بعض ما يائمه بفعله وقيل ما او عده على فعله واختلف المباح في ان يحسن اي الظاهر والاطلاق رفع القيد
على سبيل الحصة او يضاف اليها الحصة شيئا واحداً المكروه ما يكون تركه اولى من تحصيله وقيل ما لا ينافي
وحدث الحلال هو المطلق بالاذن وقيل هو اطلاق الفعل لم يحوز عليه المنع والتقييد بالاذن انه لا يوصف فعل المحالين
والله بما يحل لانه اذا نكحهم ولا يحسن واسطاً افعال الصبي العاقل فاصحاب الحديث قالوا لا يوصف الحرام والباحة
والندب في كل خطا يعلم وعندها يوصف بما لو هو والاذن بمولاه من حيث يصيبها كمال الصلوة ولا يوصف الحرام لعدم
الشيء وحدث المباح ما سفيق العاقل فيه من التبرك بالتحصيل شرعاً وحدث الممنوع ما يشاء الله فعله من غير انكار
وقيل ما جعله طريقاً للعلم سلكونه اعتقاداً وعمل على وفق ما شرع في التحسين في اللغة كونه الشيء على وجه يعلمه النفس
ويحمل اليه الطبع من حيث كماله ما به والتحسين هو الكمال على هذا الوجه وفي عرف الشرع الحسن هو الشيء الذي لا ينافي
والرضا به والتحسين هو المقتول المحرم وهو اسم اضافي فكل ما قبله العقل والشرع وادب الطبع فهو حسن عتلاً لا كمالاً
والطاعات وكل ما جاز به الشرع ودعا اليه ورغبنا فيه ونعبر ان يعقل وجه التحسين فيه ويحمل اليه الطبع فهو حسن
شرعاً والفح على ما لم يقبل هذه الآراء والعدل شرعاً هو الفعل المستقيم في العقل بحيث يسهل ولا يرد ولا يجوز هو المثل
عن الحق الى الباطل والظلم وضع الشيء في غير موضعه والشفة الخفة والاضطرار اخر وقال بعض اهل الحديث الصريح
والظلم والشفة ما هي عنه والتحسين ما امر به فقال بعضهم الحسن ما لم يثبت عنه وقال بعضهم الحسن والعدل والحكمة ما فاعله
فعله وقال ابو اسحاق الظالم والشيخ ما هو فيه على فاعله ضمن محض والتحسين على عكسه والحكمة في الفعل وتوجه
على قصد فاعله والشفة فيه وتوجه على خطا او قصد فاعله وقامته المعنى قالوا للحكمة كماله في فعله في نوعه
البا على وهو عدل وحسن وكل فعل خلا عن شفعه اما للفاعل او لما فيه فهو سفيه وكل فعل فيه الخاف الضرر بالغير من غير
ان يكون فيه نفع اعلم مما فيه من الضرر فهو ظلم وقال اهل الحق الشفة ما خلا عن العاقبة الحميدة وهو فيم يخلص عن العاقبة
الحميدة لا للضرر والحكمة ما تعلقت به عاقبة حميدة والفرقة في الشرع اسم للحكم الاصل في الشرع لاواض من والخصه اسم
لما يغير عن الامر الاصل يعارض المحض فيه ويسترد ونوسع على اصحاب الاعذار وهي نوعان حصة ومجاز اما الحصة فتوعان
احدهما ما يغير حكمه بقاء الوصف الذي كان وهو ان يكون الفعل مجزئاً في نفسه مع سقوط حكمه وهو المولخ في الاجرة
كما جاز اكلمه الله على لسانه حاله الاكراه مع تصدق الفلأ والثاني ان يسهل للظفر والمولخ في الاجرة الميسرة والخير عند الاكراه
والحصة وقال بعض اصحاب الحديث حصة الخصم ما شرع على المكلف فعله لغيره من كونه حراماً في حق من لم يذكر له او شرع
على المكلف تركه مع قيام الوجوب في الجملة في حق غيره المأذون وسوى من الرخص كمالها وانما الرخصة بطرق المجاز فهو كل حكم
شرع في الاصل يستلزم ان يعارض الى الحصة يعارض لكن كان على التصرف شرعاً من قبلنا نوضع الحصر والافعال
التي كانت على الاولين فيها الاضافة الى ذلك كان يستلزم علينا واما ما شرع في حقنا على النفس بما هو على من قبلنا وليس بخصه
المحقق والمجاز او ما توفيت الاحكام له اما في بعضها ايم حيسر وبعضها اسم نوع والعرض اعم من البعض الدليل والحجج والبرهان
والنبرة والمنة والافلاحة والعلة والسبب والشرط واستصحاب الحقائق الدليل فانه يستلزم في سبب في الافلاحة المنصوبه الهرة

حق تحريم لا يمان في كونه الرقة لا والله



المداو كالمخاض المنار وفي الدال كدليل القافله والله دليل المتعبرين وفي ع الشرح اختلفوا فيه فمنهم من قال حقيقة الدال
وقيل حقيقة العلامة والاصح انه اسم للدال وهو اللفظ حقيقة عرفية وقال الامام ابو بصير عن اخذ الشرع الدليل هو الهادي
وقال كمال الجدل الدليل هو العلم الذي من سلمه افضى به الى غرضه ومقصوده وهذا اشار الى اللفظ مع ما وسم الدليل اعم
من سائر اللفظ اذ انه يقع على جميع ما يعرف به العلوم محسوسا كان او معقولا او مشروعا وقطعا كان او غير قطعي
واما الوجه في اللفظ الوجه القصد وفي الشرح الوجه القصد بالطلب لوجه الشيء على طرائق التنصير او عند مجازة الحكم
للغلبة والامصار وقيل هي من قولهم خرج ولحق اي غلب وظفر وقال الجليل الوجه اسم لوجه نظيره على الخصوص سميت حقيقة
لانها علمت على حلقا من علمه والزمته حقا وقال الامام ابو بصير رحمه الله الحق ما علمت حقيقة واطر من التوهم في غير ثم
هي في الشرع مستعمل موضع وجه العلم طاهرا وفي موضع وجه العلم فبقينا فان القياس وخبر الواحد لا يثبت له المماوله
سمي حقا كما استدل العظمى والنقض القاطع واصله القطعي فقد صرح بها في بعض طرق القافله في قولنا دليل هي التي
تأخذ على محمدا محمد العقل اجمد اللسان وفي غير القافله هي ما قلنا واما البرهان فهو نظير الوجه في اللفظ وهو
موضوع في الاصل لما روي العلم قطعا ولهذا قيل في حقه ما صحت به الدعوى وظهر به صدق المدعى وقيل هو بيان صدق
الشهاد في دعوى الشرع يستعمل الامر به انه علم في العقل والسمعي جميعا واما البينة فهي في اللفظ من البيان والسوية
وهي الاصل وهي العاقل من الحق والباطل والمستعمل في الامرين ولهذا سميت اسما في القضاء بينه وهو ليست بقاطعة
واما الآية فهي في اللفظ العلامة بظهر وجه دلالتها على ما جعلت علامته وسميت بحجرات الرسل آيات في غير اللسان هي
اسم لما بعد العلم قطعا كمن سمى في محال مخصوصة وهي في الدلالة على نبوة الصانع وفي محجرات الانبياء وفي قولنا القرآن
لا غير مع ان المعنى شامل لكل اهل وادعى واما العلامة فهي اسم لاطلاق العرف للشيء ولهذا سمي بالآيات اعلما قال تعالى
وعلامات وبالجمم هم يتلون وذكرا القاصي ابوزيد في اول كتابه هذه الالفاظ وشرحها والاصح ما ذكرناها هنا واما
الحلة والسنن والشرط والحال فقد مر ذكرها في القياس من هذا الكتاب والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب والحمد لله
بعد الرسل والشرار **فصل** في الاصول التي عليها مدار مسائل اصحابنا ذكرها ابو الحسن الكرخ رحمه الله ما ثبت
بالنبي انزل اليه السك الطاهر برفع الاستعفاف وايضا الاستعفاف كل من ساعده الطاهر فالقول قوله وابنته على من يدعى
خلافه الطاهر هو يقتضي في الدعوى معصية الخصم في المنازعة دون الطاهر وتجعل القول قول المنكر منها وابنته بينه
المدعى الطاهر اب اذا ما ملا ان احدى اطراف من الخصم فالأطراف في الفصل ظهور امور المستعمل في الصلاح والشرار
حتى يظهر عن الوجه من الدلالة كما للمقال قد ثبت من جهة العقل ما لا يثبت من جهة القول والخطا والمسائل التي على ما علم
وعلى ما علمي شاهد ونذر في السور الشجر على حسب ما توافقه كل قوم في مكانهم المروءات في حق نفسه كما اقرته حق
والصدق على ابطال الغير ولا على الزام الغير حقا القول قول الامين مع الذين يغير بينه كل من يغير بينه الوجوب ولجدها
شرط لعمود الآخر ما لا يردى هو شرط يجعل الحكم سابقا والنا في اخفا بحريا للضميمة والحوار السعادان اذا صرحا من جهة
الضحية مع العقد واذا صرحا من جهة الفساد فسد واذا اتها من جهة الصحة يقر من الفساد اذا دخل في اصل العقد
وسه اذا دخل في علقه من علقه القمانا في الدنيا لا ينجح البعد من اياها بالحد او شرط واذا غدا واحد من الوجهين في الشرط
في حقوق الله تعالى خالف وفي حقوق العباد لا يجوز يفتقر في الجواب من الحكم والوزع يفتقر من العلم اذا سطر طاهرا ومنه اذا
ثبت معصية وقد ثبت الشيء بعدا وحكما وان كان سطر قصدا في اجازة الاخرى بمنزلة الوكالة السابقة الموجود في حال التوقف
كالوجود في اصل الاجازة انما تملك للتوقف لا في الجواب الاجازة الا بطلان الخطا باطل وعلو زوايا الخطا رجاء الشيء انما
تعتبر ما لم يعد على موضعه بالنقض كل ما يتخالف قول اصحابنا هي محمولة على الفسخ وعلى التأويل او على الترجيح واولى ذلك

يزول

